LENION

@XYY@@#@@#@@#@@#@@#

وليسوا على طبع واحد ، فلا تحاول - إذن - أن تجعل الناس على طبع واحد .

وما دام الأمر كذلك ، فليعمل كل راحد على شاكلته ، وحسب طبيعته ، فإن أساء إليك إنسان سىء الطبع فلا تقابله بسوء مثله ، ولتعمل أنت على شاكلتك ، ولتقابله بطبع طيّب ؛ لذلك يقولون : لا تُكافىء من عصى الله فيك باكثر من أن تطبع الله فيه ، وبذلك يستقيم الميزان في المجتمع ، ولا تتفاقم فيه أسباب الخلاف .

ثم يقول الحق تبارك وتعالى(١):

﴿ وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ ٱلرُّوجَ قُلِ ٱلرُّوحُ مِنْ أَصْرِدَةِ عَلَى ٱلْرُوحُ مِنْ أَصْرِدَةِ عَنَ وَمَا ٱلْوِيْدُ مِنَ ٱلْعِلْدِ إِلَّا قَلِيلًا ۞

(١) سبب خول الآية : من عبد الله بن مسحود قال : بينا أنا مع النبي في حرث بالحديثة وهر سنكيء على مسبب ، فحر بنا ناس من اليجود فقالوا : سطوه من الروح . فقال بعضهم : لا تساره فيستقبلكم بما تكرمون ، فائله نشر منهم ققالوا : يا أبا القباسم ما تقول في الروح ٢ فسكت ثم ماج ، فأمسكت بيدي على جبهته ، فمرفت أنه بنزل عليه فانزل الله عليه ﴿وَبُسُأُلُونُكُ مَنِ الرُوحِ قُلِ الرُوحُ مِنْ أَمُر رَبِي رَمَا أُوتِكُم مِنْ الْمِلْمِ إِنَّا قَبِيلاً (١٤) في منعيمة (٢٧١٤) ، وكذا مسلم في صحيحة (٢٧٩٤) .

قال أبن كثير في تنسيره (٢٠/٣): • هذا السياق يلتضي فيما يظهر بادي ألراي أن هذه الآية معنية ، وأنها نزات حين ساله اليهبود عن ذلك بالمعينة مع أن السورة كلها مكية ، وقد يجاب عن هذا بأن قد تكون نزات طب بالمبينة مرة ثانية كما نزلت طب بمكة قبل ذلك ، أو أنه نزل طبه الوصى بأنه يجيبهم عما سألود بالآية المتقدم إنزالها طبه ، .

والسؤال يَدِد في القرآن بمعان متعددة ، ورردت هذه الصيغة في يُسَالُونك ﴾ في مواضع عدّة ، فإن كان السؤال عن شيء نافع يضر الجهل به اجابهم القرآن ، كما في قوله تعالى : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيشِ قُلْ هُو أَذْى فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيشِ .. (٢٣٣) ﴾ [البقرة] وقوله تعالى : ﴿ وَيَسْأَلُونَكُ مَاذَا يُتَفَعُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُم مِنْ خَيْرٍ فَلْلُواللّهَ بُنِ وَقُوله تعالى : ﴿ يَسَالُونِكُ مَاذَا يُتَفَعُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُم مِنْ خَيْرٍ فَلْوَاللّهَ بُنِ وَالنّافَةُ مِنْ وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السّبيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللّهَ بِهِ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السّبيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللّهَ بِهِ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السّبيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللّهَ بِهِ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السّبيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللّهَ فِهِ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السّبيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللّهَ فِهِ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السّبيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللّهَ فِهِ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السّبيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَالْ أَللّهُ اللّهُ فَي وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السّبيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَالْ أَللّهُ اللّهَ وَمَا تَلْمُ مُلْوَا مِنْ خَيْلُولَا اللّهُ وَمِي الْمَنْ عَلَيْ مَا اللّهُ وَالْمَلْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمَالَا عَلَيْكُونَ مُنْ خَيْلُوا مِنْ مَا اللّهُ وَالْمَلْوالْمُ اللّهُ وَالْمَالَالُولَالَاللّهُ وَالْمُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا مَا الْفَالْمُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمُ اللّهُ وَالْمَالِلْهُ وَالْمُ اللّهُ وَالْمُ اللّهُ وَاللّهِ وَالْمَالِقُولُوا مِنْ مُواللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَالْمُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللل

فيإن كان السؤال عن شيء لا يضبر الجهل به ، لفت القرآن انظارهم إلى ناحية اخرى نافعة ، كما في سؤالهم عن الأهلة : كيف بيدو الهلال صفيراً ثم يكبر ويكبر إلى أنّ يصبير بدراً ، ثم يأخذ في التناقص لبعود كما بدأ ؟

قالصديث مع العرب الذين عاصروا نزول القرآن في هذه الأمور الكونية التي لم نعرفها إلا حديثاً أمر غير ضروري ، وفوق مستوى فهمهم ، ولا تتسع له عقولهم ، ولا يترتب عليه حكم ، ولا ينتج عن الجهل به ضرر ، ولو أضبرهم القرآن في إجابة هذا السؤال بصقيقة دوران القمر بين الأرض والشمس وما يترتب على هذه الدورة الكونية من ليل ونهار ، وهم أمة أمية غير مثققة لاتهموا القرآن بالتخريف ، ولريما انصرفوا عن أصل الكتاب كله .

لكن يُحوَّلهم القرآن ، ويُلفت أنظارهم إلى ما يمكن الانتفاع به من الاملَة : ﴿ قُلْ هِي مَوَاقِبتُ لِلتَّاسِ وَالْحَجِّ . . (الله عَلَى الله عَ

وقد يأتى السؤال ، ويُراد به اختبار رسول الله ﷺ ، ومن ذلك ما حدث من اتفاق كفار مكة واليهود حيث قالوا لهم : اسألوه عن

TO WELL

O///100+00+00+00+00+00+0

الروح ، وهم يعلمون تعاماً أن هذه مسالة لا يعلمها أحد ، لكنهم ارادوا الكيد لرسول أن ، فلعله يقول في الروح كلاماً بأخذونه عليه ويستخدمونه في صرّف الناس عن دعوته (۱) .

ولا شكّ أنه سؤال غبيث ؛ لأن الإنسان عاملة يحب أن يظهر في مظهر العالم ، ولا يحب أن يعجز أسام مصاوره فاستغلوا هذه العاطفة ، فالرسول لبن يُصنّفُر نفسته أسام سائليه من أهل مكة ، وسوف يعاول الإجابة عن سؤالهم .

ولكن خَيِّبِ الله سَعْيهِم ، فكانت الإجابة : ﴿ يَسَأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلْ الرُّوحِ قُلْ الرُّوحِ مِنْ أَمْر رَبِّي وَمَا أُوتِيتُم مِّنَ الْعِلْمِ إِلاَّ قَلِيلاً ۞ ﴾ [الإسراء]

فعندما سمع أهل الكتاب هذه الإجابة آمن كثيرون منهم : لأنها طابقت ما قالته كتبهم عن الروح ، وأنها من عند الله .

ر (الرُّوح) لها إطلاقات مُنعدُدة ، منها : الرُّوح التي تعدُّ الجسم بالحيَاة إن اتصلت به ، كما في قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا سَوْيَتُهُ وَنَفَخُتُ فِيهِ مِن رُوحِي لَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴿ ﴾

فإذا ما فارقت هذه الروح الجسد فقد فارق الصياة ، وتحوّل إلى جدّة هامدة ، وقيها يقول تعالى : ﴿ فَأَوْلا إِذَا بَلَغُتُ الْحُلْقُومَ () ﴾

[الراقعة]

وقد تاتى الروح لتدل على أمين الرحى جبريل عليه السلام ، كما في قوله تعالى : ﴿ فَزَلُ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ (١٤٠٠ ﴾ [الشعراء]

 ⁽١) اخرج السعد في مسند، (٢٠/٢) عن ابن صباس رضى الله عنهما شال : قالت شريش اليهود : العنونا شيداً نسال عنه منا الرجل ، فقالوا : سلوه عن الروح ، فنزلت ﴿وَيَسْأُونَكُهُ عَنِ الرُّوحَ فَلِ الرَّوحَ مِنْ أَثْرِ رَبِّى رَمَا أُولِيتُم مِّنَ الْعِلْمِ إِلاَّ فَلِيلاً (١٤٥) ﴾ [الإسراء] .

وقت تُطَلَق الروح على الوحي ذاته ، كسما في قبوله تسعالي : ﴿ وَكَذَلِكَ أَرْحَيْنًا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا ﴿ ٢٠٠ ﴾ [الشورى]

وناتي بمعنى التثبيت والقوة ، كما في قول الله تعالى : ﴿ أُولَنْعِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيْدَهُم بِرُوحٍ مِنْدُ .. (37) ﴾ [المجادلة]

وَأَطْلِقَتُ الروحِ على عيسى ابن صريم عليه السالام - في قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابنُ مَريَمَ رَسُولُ اللّهِ وَكَلّمَتُهُ ٱلْقَاهَا إِلَىٰ مَرْيَمَ رَبّولُهُ وَكُلّمَتُهُ ٱلْقَاهَا إِلَىٰ مَرْيَمَ رَسُولُ اللّهِ وَكُلّمَتُهُ ٱلْقَاهَا إِلَىٰ مَرْيَمَ رَسُولُ اللّهِ وَكُلّمَتُهُ ٱلْقَاهَا إِلَىٰ مَرْيَمَ رَسُولُ اللّهِ وَكُلّمَتُهُ ٱللّهَاهِ إِلَىٰ مَرْيَمَ رَسُولُ اللّهِ وَكُلّمَتُهُ ٱللّهُ مِنْ اللّهُ إِلَىٰ مَرْيَمَ رَسُولُ اللّهِ وَكُلّمَتُهُ ٱللّهَاهَا إِلَىٰ مَرْيَمَ رَسُولُ اللّهِ وَكُلّمَتُهُ اللّهِ عَلَيْكُ مَرّاءَ مَنْهُ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ مَا اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ مَا اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ مِنْ اللّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَّهُ اللّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَّهُ اللّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَّهُ اللّهُ عَلَيْكُ عَلَّ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَّهُ عَلَيْكُ عَلَّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُوا عَلَيْكُ عَل

إذَن : لهذه الكلمة إطلاقات مُتعدِّدة ، قما العلاقة بينها ؟

قالوا: الروح التي بها حركة الصياة إذا رُجدَتُ في الإنسان تعطى مادية الحياة ، ومادية الحياة شيء ، وقيّمُ الصياة شيء آخر ، فإذا ما جاءك شيء يعدل لك قيم الصياة فهل تُستّبه روحاً ؟ لا ، بل هو روح الروح : لأن الروح الأولى قصاراها الدنيا ، لكن روح المنهج النازل من السماء فخالدة في الأخرة ، فأيهما حياته اطول ؟

لذلك فالحق سبحانه يُنبِّهنا : إياك أنَّ تظنُّ أنَّ الحياة هي حياتك أنت وكونك تُحسُّ وتتحرك وتعيش طالعا فيك روح ، لا بل هناك روح أخسري أعظم في دار الفسري أبقى وأدوم : ﴿ وَإِنَّ اللَّارَ الآخسرَةَ لَهِيَ الْحَيْرَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (آ) ﴾ [العنكبوت]

لأن الروح التي تعيش بها في الدنيا عُرَّضة لأنْ تُوْخَدَ عنك ، وشُسلَب في أي مرحلة من مراحل حياتك منذ وجودك جنينا في بطن أمك ، إلى أنَّ تصير شيخاً طاعنا في السنَّ .. أما روح الآخرة ، وهي روح القديم وروح المنهج ، فسهي الروح الأقدى والأبتي ؛ لانها لا يعتريها الموت .

@AYY100+00+00+00+00+0

إذن : سُمِّى القمران ، وسُمِّى الملك النازل به روحاً ؛ لأنه سيعطيني حياة أطول هي حياة القيم في الأخرة .

وهنا يقول تعالى : ﴿ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمَّرِ رَبِّي . . ١٠٠٠ [الإسراء]

اى : أن هذا من خصوصىياته هر سيمانه ، وطالعا هى من خصوصىياته سيمانه ، فلن يطلع أحداً على سرّها ، وهل هى جوهر يدخل الجسم فيميا ويسلب منه فيموت ، أم هى مراد (بكُنْ) من الخالق سيمانه ، فإنْ قال لها كُنْ تحيا ، وإنْ قال مثْ تموت ؟

إنَّ علم الإنسان سيظل قاصراً عن إدراك هذه المقيقة ، وسيظل بينهما مساقات طويلة ؛ لذلك قال تعالى بعدها : ﴿ وَمَا أُوتِيتُم مِّنَ الْعِلْمِ إِلاَّ قَلِيلاً ۞ ﴾ [لاً قَلِيلاً ۞ ﴾

وهل مبرف العقل اليشبري كل شيء حتى بيحث في أسبرار الروح ؟!

ولما تعرّض أحد رجال الصوفية للنقد ، واعترض طيه أحد الأشفاص فقال له الصوفي : وهل أحَطّتَ علّماً بكل شيء في الكون ؟ قال الرجل : لا ، قال : فأنا من الذي لا تعلّم .

والحق سيحانه وتعالى حينما يعطينا فكرة عن الاشمياء لا يعطينا بحقائق ذاتها وتكوينها ؛ لأن انهائنا قد لا تتسع لفهمها ، وإنما يعطينا بالفائدة منها ، فحين حدثنا عن الاهلة قال : ﴿ قُلْ هِي مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجّ مِنْ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجّ مِنْ مَنْ الله الله وَالْحَجّ مِنْ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجّ مِنْ مَنْ الله وَالْحَجّ مِنْ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجّ مِنْ مَنْ الله وَاللَّهُ عَلَى الله وَاللَّهُ عَلَى الله وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلْمُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلْمُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّ

وهذه هي القائدة التي تعود علينا والتي تهمنا من الأهلة ، أما حركتها ومنازلها والمراحل التي تحر بها الأهلة قامور لا يضر الجهل بها ؛ ذلك لأن الاستفادة بالشيء ليستُ فرعاً لفهم حقيقته ، فالرجل

WIND WAR

الأمى في ريفنا يفتني الآن التلفاز وربما الفيديو، ريستطيع استعمالهما وتحويل تنواتهما وضبطهما، ومع ذلك قهو لا يعرف كيف تعمل هذه الأجهزة ؟ وكيف تستقبل ؟

إذن : الاستفادة بالشيء لا تحتاج معرفة كل شيء عنها ، فيكفيك اذن - أنْ تستفيد بها دون أن تُدخل نفسك في متاهات البحث عن حقيقتها .

رائحق سيحانه وتعالى ينبهنا إلى هذه المسالة في قوله تعالى : ﴿ وَلا تَقْفُ (أَ مَا لَيْسُ لُكَ بِهِ عِلْمٌ .. (() ﴾ [الإسراء] لأن الخالق سيحانه بريد للإنسان أن يُولِّد طأقانه الفكرية ليستخدمها فيما يُجدى ، وألاً يُتعب نقسه ويُجهدها في علم لا ينفع ، وجهل لا يضر .

فعلى المسلم بدل أن يشغل تفكيره في مثل مسالة الروح هذه ، أن ينشغل بعمل ذي فائدة له ولمجتمعه . وأي فائدة تعود عليك إن توصلت إلى سبر من أسرار الروح ؟ وأي ضرر سيبقع عليك إذا لم تعرف عنها شيئاً ؟

إذن : مناط الأشياء أن تنفهم لعاذا وجدت لك ، وما فائدتها التي تعود عليك .

والحق سبحات حينما قال : ﴿ وَمَا أُوتِهِمُ مِنَ الْعِلْمِ إِلاَ قَلِهِ لاَ فَكَ ﴾ [الإسراء] كان يضاطب بها المعاصرين لرسول ألله منذ ما يزيد على ألف وأربعمائة عام ، وما ذال يخاطبنا ويخاطب مَنْ بعدنا ، وإلى أن تقوم الساعة بهذه الآية مع ما توصلتُ إليه البشرية من علم ،

⁽۱) أي : لا تتبع من المقائد منا ليس لك يه علم ولا من الآراء ولا من الاحداث ما لا تعرف له دليلاً ، ولا تسترسل في الحديث عما ليس لك يه علم . [القلموس القويم ١٩٨/٢] .

WINDS

0444400+00+00+00+00+0

وكانه سبحانه يقلول: يا ابن آدم ، الزم غرزك ، فإن وقفت على سرٍّ فقد غابتً عنك أسرار .

وقد أوضح الحق سيحانه لنا هذه المسالة في قوله : ﴿ سُنُرِيهِمْ أَنَّهُ الْحَقُّ . . (المسلام عَلَى يَتَبَيْنُ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ . . (المسلم عَلَى يَتَبَيْنُ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ . . (المسلم]

وهاهم العلماء والباحثون يقفون كل يوم على جديد في الكون الفسيح وفي الإنسان ، ولو تابعث ما توصل إليه علماء الفضاء ورجال الطب لَهالكُ ما توصلُوا إليه من آيات وعهائب في خَلْق الله تعالى ، لكن هل مصنى ذلك أننا عصرفنا كل شيء ؟ إن كلمية ﴿ سَنَرُيهم ﴾ سنظل تعمل إلى قيام الساعة .

والمتتبع لطموحات العقول وابتكاراتها يجد التطور يسير بشطى واسعة ، ضفى الماضى كان التقدم يُقَاسُ بالقرون ، أما الآن ففى كل يرم يظلع علينا حديث وجديد ، ونرى الاجهزة تُصنع ولا تُستعمل ؛ لانها قبل أنْ تُبَاع يضرج عليها لحدث منها ، لكن كلها زخارف الجياة وكمالياتها ، كما قبال تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الأَرْضُ زُخُوفَهَا وَازْيَنَتْ . . (17) ﴾

فكلُّ ما دراه من تقدَّم ليس من ضروريات الصياة ، فقد كُنَا نميش بخير قبل أن نصرف الكهرباء ، وكُنَّا نشرب في الفخار والآن في الكريستال ، فابتكارات الإنسان في الكماليات ، أما الضروريات فقد ضمنها الخالق سيحانه قبل أن يوجد الإنسان على هذه الأرض .

فيإذا ما استنفدت العبقيرل البشيرية نشياطاتها ، وبلغت مُنتهى ما لديها من ابتكارات ، حيتى ظنَّ الناس أنهم قادرون على التحكم في

WEST KEITE

00+00+00+00+00+0-MY10

زمام الكون ، لا يعجد نهم فيه شيء ، كما قال تعالى : ﴿ وَظَنَّ أَهَلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَاهَا أَمْرُنَا لَيْلاً أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لُمْ تَغُنَّ⁽¹⁾ بِالأَمْسِ .. (عَلَيْهَا أَتَاهَا أَمْرُنَا لَيْلاً أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لُمْ تَغُنَّ اللهِ بَالأَمْسِ .. (عَلَيْهَا إِلَيْهِ اللهُ اللهُ

فيعد ما اخذتم أسيهران المنجم في الكوى على قدر ما استطعتم ، فاذهبوا الآن إلى المنعم ذاته لتروا النعيم على صفيقته ، وكلما رايت في دنيا الناس ابتكارات واختراعات تُسعد الإنسان ، فهذا ما اعدً البشر للبشر ، فكيف بما أعدً الله الخالق لخَلْقه ؟

فالمفروض أن زخارف الحياة وزينتها وكمالياتها لا تدعونا إلى الحقيد أو الحسد لمن توفيرت لديه ، بل تدعونا إلى مريد من الإيمان والشوق إلى النعيم الحقيقى عند المنعم سبحانه .

وأو تأملت هذه الارتقاءات البشرية لوجدتها قائمة على المادة التي خلقها ألله والعقل المخلوق لله والطاقة المخلوقة لله ، فدور الإنسان أنه أعمل عقله وفكره في المقومات التي خلقها الله ، لكن مهما وصلت هذه الارتقاءات ، وصهما تطورت هل ستصل إلى درجة : إذا خطر الشيء ببالك تجده بين يديك ؟

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَلَيِن شِنْنَالَنَذْ هَ بَنَّ بِٱلَّذِى أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا يَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا ﴿

 ⁽١) أي : كأنها ما كانت حيثاً قبل ذلك ، وقال تتادة : كأن لم تغن ، كأن لم تتعم . [تفسير ابن كثير ٢/٢٤] .

WE WILL

@AYY+@@#@@#@@#@@#@@#@

الحق سبحانه في هذه الآية يريد أنْ يُربَّى الكفار ويُؤنَّبهم ، ويريد أنْ يُربَّى الكفار ويُؤنَّبهم ، ويريد أنْ يُبرِّيء ساحة رسوله الله ويتحمل عنه المستولية ، فهو مجرد مُبلُغ عن الله ، وإياكم أن تقولوا عنه مُفتر ، أو أتى بشيء من عنده ، بدليل أننى لو شَدْتُ لسلبتُ ما أوجيتُه إليه وقرأه عليكم وسمعتموه أنتم وكتبه الصحابة .

قإنْ سال مشائل : وكيف يذهب الله بوحى مُثرَّل على رسوله ، وجفظه وكتبه الصحابة ، وسمعه الكفار ؟

نقول: اولاً: سياق الآية يدلّنا طبى أن هذه العملية لم تحدث ؛ لأن الحق سيمانه يقول ﴿ وَلَكِن شَكّاً .. (﴿ () ﴾ [الإسراء] بمعنى : لو شئتا فعلنا ذلك ، فالفعل لم يحدث ، والمراد بيان إمكانية ذلك ليُبرّىء موقف رسول الله ، وإنه ليس له من الأمر شيء .

والشريب أن يفهم البعض من قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ ضَيْءٌ .. (١٨٠) ﴾ [ال عمران] أنها ضد رسول الله ، وقدّح في شخصه ، وليس الأمر كذلك ؛ لأنه ربه تبارك وتعالى يريد أن يتحمّل عنه ما يمكن أن يُقسِد العلاقة بينه وبين قرمه ، وكأنه بقول لهم : لا تنضيرا من مصمد فالأمر صندى أنا ، وشبّهنا هذا الموقف بالخادم الذي فعل شيئا ، فياتى سيده ليدافع عنه ، فيقول بانا الذي أمرته .

ثانيا : لماذا نستبعد في قدرة الخالق سيسانه أن يسلب منّا ما أرساء لرسوله وحفظناه وكتبناه ، ونعن نرى فاقد الذاكرة مشّلاً لا يكاد يذكر شايئاً من حياته ، فإذا ما أرادوا إعادة ذاكرته يقومون بإجراء عملية جراحية مثلاً ، فما أشبه هذه بتلك .

وذلاحظ في الآية جِملة شرطية ، اداة الشرط فيها « إنَّ » ، وهي

TENIETY.

تستخدم للأمر المشكوك في حدوثه ، على خلاف « إذا ، فتأتى للأمر المحقق .

ثم يُرضَّح لنا الحق سبحانه أنه إنَّ ذهب بما اوحاه لرسوله ، ظن يستطيع أحد إعادته ﴿ ثُمُّ لا تُجِدُ لَكَ بِهِ طَيْنَا وَكِيلاً (١٥) ﴾ [الإسراء]

ثم يقول الحق سيمانه :

اللَّا رَحْمَةً مِن رَّبِكَ إِنَّ فَصْلَتُكَاتَ عَلَيْكَ حَبِيرًا ١٠٠٠

قوله تعالى ﴿ إِلاَّ رَحْمَةُ مِن رَبِّكَ .. ﴿ الإسراءِ التي : أنك لا تجد لك وكيلاً في أيُّ شيء إلا مِن جانب رجعتنا نحن ، لأن فَضلُنا عليك كبير .

ثم يخاطب الحق سبحانه رسوله ﷺ ليعلن تحديه المالمين :

﴿ قُل لَينِ أَجْتَمَعَتِ ٱلْإِنسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰٓ أَن يَأْتُواْ بِعِثْلِ هَلْدَا ٱلْقُرْوَانِ لَا يَأْتُونَ بِعِثْلِهِ وَلَوْكَاتَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضِ طَهِيرًا ﴿ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ

(قُلُ) لا يقولها الحق سيحانه بينه وبين رسبوله ، بل المراد : أعلنها يا سجعد على الملا ، وأسمع بها الناس جميعاً : لأن القضية تَصَدُّ للجميع .

﴿ لَيْنِ اجْتَمَعْتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُ .. (الله) ﴿ [الإسراء] وهما التُقَلان اللذان يكونان أمة التكليف لما مستحهما الله من نعمة الاخستيار الذي هو مناط التكليف . وقد أرسل النبي الله إليهما جميعاً ، وقد استمعت الجن إلى

TIME TO

@MYYY@@#@@#@@#@@#@@#@

القرآن كما استمعت إليه البشر :

﴿ قُلْ أُرْحِيَ إِلَىٰ أَنَّهُ اسْتَبَعَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَجِعًا قُرْأَنَّا عَجَبًا كَ الْجَنِ عَجَبًا كَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ فَالنَّا بِهِ . . * ﴿ ** (الجن الرُّمُدُ فَالنَّا بِهِ . . ** (الجن الرُّمُدُ فَالنَّا بِهِ . . ** (الجن الرُّمُدُ فَالنَّا بِهِ . . *** (الجن اللَّهُ فَالنَّا بِهُ بَاللَّهُ فَالنَّا لِهُ مِنْ اللَّهُ فَالنَّا لِهُ إِلَى الرُّمُدُ فَالنَّا لِهِ . . (الجن اللَّهُ فَالنَّا لَهُ فَالنَّا لِهُ مِنْ الرُّمُدُ فَالنَّا لِهِ . . (الجن اللَّهُ فَالنَّا لَهُ مِنْ اللّهُ فَالنَّا لِهُ مِنْ اللَّهُ فَالنَّا لِهُ مِنْ اللَّهُ فَالنَّا لِهُ اللَّهُ فَالنَّا لَهُ إِلَيْ الرُّمُ لَلَّهُ اللَّهُ فَا اللَّهُ فَا اللَّهُ فَاللَّهُ إِلَيْ اللَّهُ فَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ لَا اللَّهُ فَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ لَا اللَّهُ لَلَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ لَاللَّهُ لَلْهُ لَلْمُنْ اللَّهُ لَاللَّهُ لَلَّهُ لَاللَّهُ لَلْهُ لَاللَّهُ لَلْهُ لَلْهُ لَاللَّهُ لَاللَّهُ لَلَّهُ لَلْهُ لَاللَّهُ لَاللَّهُ لَلَّهُ لَاللَّهُ لَاللَّهُ لَاللَّهُ لَلَّهُ لَلَّهُ لَا لَا لَهُ لَا لَاللَّهُ لَاللَّهُ لَلَّهُ لَاللَّهُ لَاللَّهُ لَاللَّهُ لَلَّهُ لَا لَاللّهُ لَا لَا لَهُ لَا لَا لَهُ لَاللَّهُ لَاللَّهُ لَاللَّهُ لَا لَّهُ لَا لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَا لَهُ لَا لَا لَهُ لَا لَا لَهُ لَا لَا لَا لَهُ لَا لَا لَهُ لَا لَا لَهُ لَا لَا لَا لَهُ لَاللَّهُ لَا لَا لَا لَهُ لَا لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَا لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَا لَا لَهُ لَا لَا لَهُ لَا لَا لَهُ لَا لَا لَ

والتحدِّى محناه الإنيان بآية معجزة يعجز عنها المحارض ، لكن من جنس ما نبغ فيه المحارض ، فلا يتحدّاهم بشىء لا علم لهم به ، ولا خبرة لهم فيه ؛ لأنه لا معنى للتصدى فى هذه الحالة ولا جدوى منه ، كحا لو تحدّيْنُ إنسانًا عاديًا برفع الأثقال ولم يسبق له أن ارتاض هذه الرياضة ، إنها تتحدّى بها بطلاً معروفاً عنه ممارسة هذه العملية .

لذلك جاءت كل معجزات الرسل من جنس ما نبخ فيه القرم ليكون التمدِّى في مملًه ، ولا يعترضون عليه بأنه حارج عن نظاق علمهم ومقدرتهم ، فكانت معجزة موسى _ عليه السلام _ العصا واليد ، وهي من جنس ما نبغ فيه تومه من السَّعْر ، وجاءت معجزة هيسى _ عليه السلام _ إحياء الموتى بإذن الله ، وإبراء الأكمه والأبرص ؛ لان قرمه نبغوا في الطب ، وكانت معجزته على البلاغة والقصاحة التي نبغ فيها العرب .

وقد اقترح كفار مكة على رسول الله آيات معينة لإثبات صدق رسالته ، لكن الآيات لا تُقترح على الله تعالى ؛ لأنه سيمانه هو الذي يفتار الآيات التي تناسب الطباع وتكون معجزة تثبت صدق رسوله ، رقد اقترحوا على رسول الله آيات ومعجبزات في مجالات لا علم لهم بها ، فكيف يتحدّاهم الله في مجال لا تبوغ لهم فيه ، وليس لهم دراية

والحق سبحانه انزل القرآن، وجعله المعجرة الوحيدة لصدق مصمد في ، وهو المعجرة الوحيدة لكل أمة الإسلام من لدن رسول الله إلى قيام الساعة ، وهذا لا يعنع أن توجد محجزات كزنية حدثت لرسول الله ليراها القوم الذين عاصروه ، ومثل هذه المعجزات لا نطالب بها نحن ، ولا نطالب بالإيمان بها ، إلا إذا وردت من صادق معصوم ؛ لان الهدف من هذه المعجزات تثبيت الإيمان برسول الله في نفوس من شاهدوها ، فنبوع الماء من بين أصابعه في ، وكون نفوس من شاهدوها ، فنبوع الماء من بين أصابعه وهذه المعجزات من شاهدها وعاصرها ، لا من أتى بعد عصره

وفي القدرآن خاصدية تنفرُد بها عن الكتب السابقة ، حديث نزل خاصعاً بين أمرين : أنه منهج سنماوى يُنظُم حركة المصياة ، رهو في الوقت نفسه معجزة مصاحبة للمنهج لا تنفك عنه إلى قيام الساعة .

أما الكتب السابقة فكانت ثانى بمنهج فقط ، أما المعجزة فشيء آخر منفصل عن الكتاب ، فمعجزة موسى العصا واليد وكتابه التررأة ومعجزة عيسى إبراء الأكمه والأبرص ، وكتابه الإنجيل ، أما معمد في فقد انفرد بأن تكون معجزته هي منهجه .

لذلك لما طلب كفار مكة من رسول الله أنَّ يُفسِح لهم جبال مكة ، ويُرسِّع عليهم الأرض ، وأنْ يُحيي لهم صوتاهم ليشهدوا بمسدق ، خاطبهم الحق سبحانه بقوله : ﴿ وَلُوْ أَنْ قُرَانًا سُيْرَتُ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِّعَتُ بِهِ الأَرْضُ أَوْ كُلُمَ بِهِ الْمُوتَىٰ بَلُ لَلْهِ الأَمْرُ جَبِيعًا .. (3) ﴾ [الرحد]

أى : كان في القرآن غَنَّاءً لكم عن كُلِّ هذه المسائل .

وقد اعتبرض المستشرقيون على هذه القضية ، فيقالوا : إنَّ كانت

WANTED

الرسالة المحمدية للناس كافة ، وجاءت معجزته في البلاغة والفصاحة ليتحدّى بها قومه من العرب ، فما لُونُ الإعجاز لغير العرب ؟

كَثَولَ : أَوْلاً : إِذَا كَمَانَ العَرِبِ الذِينَ ارتَاهَمُوا عَلَى الْمَلَكُةُ العَرَبِيَةُ واساليبِها قد عجزوا أمام هذا التحدي ، فيغيرهم مِمَّنُ اتخَدْ العربية مناعة لا شكُ أعجز .

ثانيا : مَنْ قال إن المحجوزة في القرآن في فحصاحته وبالاغته نقط ؟

لقد جاءت بلاغة القبرآن وفصاحته للأمة المتلقية للدهرة الأولى ، مؤلاء الذين سيحملون عبّه الدعوة ، ويَسبيحُون بها في شبتي بقاع الأرض ، فإذا حال انتشرت الدعوة كانت المعجبزة للناس الأخرين من غير العرب شيئا آخر .

قالغيبيات التي يخبرنا بها ، والكرنيات التي يُحدُننا عنها ، والتي التي يُحدُننا عنها ، والتي لم تكُنُ مطرعة الأحد نجدها معوافقة تعاماً لما جماء به القرآن ، وهو مُنزَّل على نبى أميٌّ ، وفي أصة أميّة غيار مثقفة ، فهذه كلها نواهي إعجاز للعرب ولغيارهم ، وما زلْنا حتى الآن نقف أمام آيات ، وننتظر من العلم أنْ يكشف لنا عن معناها .

وقى العاضى التقريب توصل العلم إلى أن الذرة أهستغز شيء في الرجود ، وقد ذكر القدران الذرة في مثل قوله تعالى : ﴿ فَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَةً مِثَرًا يَرَهُ ۚ ۚ ۚ ۚ ۚ [الزلزلة] مِثْقَالَ ذَرَةً مِثَرًا يَرَهُ ۚ ۚ ﴾ [الزلزلة]

ويتقدم وسائل البحث توصلوا إلى تفتيت الذرة أو شطرها ، ووجدنا في الكون ما هو أقل من الذرة ، قطن البعض أن هذه لا ذكر لها في القرآن ، وظنوا أنهم تصيدوا على القرآن مناخذاً ، ولو أمعنوا

النظر في كتاب الله لرجدوا لهذا التنظور العلمي رصيداً في كنتاب الله حيث قال تعالى :

﴿ وَمَا يَعْزُبُ () عَنِ رُبُكَ مِن مِنْفَقَالِ ذَرَّة فِي الأَرْضِ رَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصُّفُوا مِن ذَلِكَ وَلَا أَكْبُو إِلاَّ فِي كِتَابِ مُبِينِ (12) ﴾ [يونس]

والقرآن يقول (أصغر) لا صغير، فلو فتَّنْنَا أجزاء الذرة لوجدنا لها رصيداً واحتياطاً في كتاب الله، ألا ترى في ذلك إعجازاً ؟

إنن : تصدّاهم المن سبحانه بتوله : ﴿ قُل ثَننِ اجْعَبْعَتِ الْإِنسُ وَالْجِنُ مَ مَجَالَ التّحدي ؛ لأن العرب وَالْجِنُ مَ مَجَالَ التّحدي ؛ لأن العرب كانراً يعتقدون أن لكل شاعر نابغ ، أن أديب مُغوّه ، أو عيقرى عنده نبوغ بياني شيطانا يلهمه ، وهذه الشياطين تسكن واديا عندهم يسمونه ، وادى عُبْقَر ، أذلك لم يكثف القرآن بتحديهم هم ، بل يسمونه ، وادى عُبْقر ، أذلك لم يكثف القرآن بتحديهم هم ، بل تحدى أيضاً مَنْ بُلهمونهم ، أو مَنْ ينسبون إليهم القوة في هذا الأمر .

ثم يقول تعالى : ﴿ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَنْذَا الْفُواْنِ .. (الله) الإسراء] فالتحدّى أنْ ياتوا (بعثله) لانه لا يمكن أنْ باتوا به نفسه الأنه نزل من عند أنه وانتهى الأمر ، فمستعبل أنْ يأتُوا به نفسه مرة أخرى ؛ لأن الولقع لا يقع مرتين .

إنن : المتصور في مجال التعدى أنْ يأتوا بمثله ، فلو قلت : هذا الشيء مثل هذا الشيء ، فلا شكّ أن المشبّه به أقوى وأصدق من المشبه ، ولا يرتقى المشبه ليكون هو المشبه به بل مثله ، فإذا انتفى المثل فقد انتفى الإصل من باب أولى .

المالحق سيسمانه في قبوله : ﴿ لا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ .. ﴿ إِلاسراء]

 ⁽١) أي : لا يقيب ولا بينعد عله آي شيء ، قهن يظم المنفيس والكبير من الأمول والاشتياء .
 [القاموس القويم ١٨/٢] .

预测预

@MT/@@#@@#@@#@@#@@#@

لا ينفى عنهم أن يأتُوا بقرآن ، بل يمثل القرآن ، فيإذا كانوا لا يأتون بالصورة ، فهل يقدرون على الأصل ؟!

ثم يقول تعالى زيادة في التحدّى : ﴿ وَلَوْ كَانَ بَغْضُهُمْ لِبَعْضِ ظَهِيراً
[الإسراء]

والظهير : هو المعاون والمساعد والمعين على الأمر ، ومنه قوله تعلى : ﴿ وَإِن نَظَاهُوا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهُ هُو مَولاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُلالكَةُ بَعْدُ ذَالِكَ ظَهِيرٌ * (التحريم)

لان قد يتول قائل: إن هذه المهمة لا يقوم بها فرد واحد، فقال الهم سبحانه: بل هاتوا كل منا لديكم من طاقات إبداعية وعبقريات بيانية ، واستعينوا بما تزعمون من إلهام الجن ، وتمارنوا جميعاً في سبيل هذا التحدي ، حتى إذا كان في أحدكم نقص أكمله الآخر .

لكن ، هل ظلُّ التحدي قائمًا على أنْ يأتُوا بمثل القرآن ؟

المتتبع لهذا الموضوع في القرآن الكريم يجد الحق تبارك وتعالى يتنزّل معهم في القدر المطلوب لملتحدّى ، وهذا التنزّل يدل على ارتقاء التصدّى ، فيحد أنْ تصدّاهم بانْ ياتوا بمثل القدرآن ، تحدّاهم بعشر سورة واحدة "، وكلما تنزل معهم درجة ارتقى بالتحدى ، فيلا شكّ أن تحديهم بسورة واحدة أبلغ من تصديهم بمثل مذا القرآن :

وهذا التنزُّل الذي يفيد الارتقاء كما نجمع مثلاً بين المتناقضات ،

(٢) يقرل تعلى : ﴿ وَإِن كُمُمْ فِي رَبِّهِ مِنا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا قَالُوا بِسُورَا مِن عَلْدِ ١٣٠ ﴾ [البقرة] .

 ⁽١) وذلك توله تعالى : ﴿ ثُمُ يَقُرلُونَ الْتَرَاءُ قُلْ فَأَثْرًا بِمَثْرِ سُورٍ مَعْدِ مُثْثَرَيَاتِ رَادُعُوا مَنِ اسْتَفْعَم مِن دُرِنَ اللهِ إِن تُعَمَّمُ صَادِقِينَ ٢٥٠ ﴾ [عود] .

غنقول : صبحد إلى الهناوية ، وانصدر إلى القملة ، ومع هذا التنول لم يستطيعوا الإتيان بعثل آية واحدة من كتاب الله .

ويجب أن تلتفت إلى مغرى آخر من وراء هذا التصدين ، فليس الهدف منه تعجيز القوم ، بل أن تثبت لهم السواسية بين الخلّق ، فالجدمين أمام الإله الواصد سواء ، وهذه هي القضية التي تُزعجهم وتقض مضاجعهم ، والقرآن سيثبث لهم صدق محمد ، وسيرفع من مكانته بين القوم ، وهم الذين يحاولون إيذاء ويُدبرون لقتله .

ولذلك من غيبائهم أن قالوا : ﴿ فَوَلا نُزِلَ هَسَانَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُل مِنَ الْفَرْآنُ عَلَىٰ رَجُل مِنَ الْفَرْيَتَيْنِ عَظِيمِ ٢٠٠٠) [الزخرف]

إِنْنَ : فَاعْتَرَاضُهُمْ لِيسَ عَلَى القَبْرَانَ فَى حَدَّ ذَاتَهُ ، بِلُ عَلَى مَجَدُ الذَى نَزَلُ القَبْرَانِ عَلَيْهُ ، فَهِمْ يَحْسَدُونَهُ عَلَى هَذَهُ المَكَانَةُ ، كَمَا قَالُ الذَى نَزَلُ القَبْرَانِ عَلَيْهُ ، فَهِمْ يَحْسَدُونَ النَّامَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَصَلُهِ . . ((2) ﴾ [النساء] تَعَالَى : ﴿ أَمْ يَحْسَدُونَ النَّامَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَصَلُهِ . . ((2) ﴾ [النساء]

رسيمان الله ، إذا كان الخَلْق يختلفون أمام رحمة الله في مسائل الدنيا التي لهم فيها أسباب رسّعي واجتهاد ، فكيف بالأمر الذي ليس في أيديهم ؟ كيف يريدون التدخّل فيه : ﴿ أَهُمْ يَقْسَمُونُ رَحْمَتُ رَبّكُ نَعْنَ لَعْنَ الدّيا وَرَفَعَا بَعْظَهُمْ فَوْلَ بَعْنَ دُرّجات .. (آل) ﴾ دُرجات .. (آل) ﴾

ثم يتحدث الحق سيحانه عن طبيعة الأداء القرآني ، فيقول :

﴿ وَلَقَدْ صَرَّفَنَا لِلنَّاسِ فِي هَنذَا ٱلْقُرَّءَانِ مِن كُلِّ مَثَلِ فَ وَلَقَدْ صَرَّفَنَا لِلنَّاسِ فِي هَنذَا ٱلْقُرَّءَانِ مِن كُلِّ مَثَلِ فَ وَلَا عَنْ اللَّهِ فَا لَا حَثُ فُورًا فَ اللَّهِ اللَّهِ فَا لَا حَثُ فُورًا فَ اللَّهِ فَا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّةُ الللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ الللَّا اللللللَّهُ اللللِّلْمُ الللللْمُولِ الللللللْمُولِ الللْ

التصريف : هن التمويل والتنويع بأساليب مختلفة لزيادة البيان ،

预减额

@MTG@+@@+@@+@@+@@

والمراد أن القرآن الكريم لا يعالج القضايا بأسلوب رئيب جاهد ، بل يُصوُّل الكلام بين أساليب متحددة ؛ لأنه يضاطب طباعاً متحددة ، ويتعرض أيضاً لموضوعات متعددة ومعانى مختلفة ، فلا بُدُ أن يصرف الاسلوب ويُقلبه على أكثر من وجه ، فالذي لا يفهم هذه يفهم هذه ، فيعرض المعنى الواحد بأساليب متعددة وأمثال مختلفة .

وِنَاخَذِ مِثَالًا عَلَى ذَلِكَ تَضَيّة القَّمَة ، وهي الألوهية ووحدانية ألله تَعَالَى ، غَثرى القَرآن يعرضها في معارض مخبئلفة هكذا : ﴿ أَوْ كَالاً فِهِمَا آلِهُةٌ إِلاَّ اللهُ فُلْمَدُنَا .. () ﴾

أي : في السماء والأرض -

وهذا الأسلوب قد لا يفهمه غير العربى ! لأنه يفتقد العلكة اللغوبة اللئي يتلقى بها كلام الله ، وقد يعترض فيقول : (إلا) أداة استثناء . فالمعنى : لو كان فيهما آلبة خارج منهم الله أفسدتا ، فلو كانت هناك آلبة ومسعهم الله فسهده لا تجوز ! لأنها مشاركة ، لكنها تفسيد أن الله تعالى موجلود ، وإن كان معه تضرون ، والمنطق في هذه الصالة يقرل : لو كان في السماء والأرض آلبة ومعهم الله لا تفسد .

لكن المقبقة إن (إلاً) هـنا ليس للاستثناء ، بل هي اسم بمعنى (غير) ، قالمعنى إذن : لم كان قيهما آلهة غير الله لقسدناً .

ثم يعرضها باسلوب اخـر ، فيتول تعالى : ﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِن وَلَا رَمَّا كَانَ مَعْهُ مِنْ إِلَا لِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَاهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلا يَمُعَمُّهُمْ عَلَىٰ وَمَا كَانَ مَعْهُ مِنْ إِلَاهِ إِذًا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَاهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلا يَمُعَمُّهُمْ عَلَىٰ بَعْدِي. * **

[المؤمنية: **

فالحق تبارك وتمالى مُنزَّه عن الولد والشديك ، إذ لو كان معه إله

验例较

آخر لَدَهبَ كل إله بما خلق ، واختص نفسه بمنطقة معينة ، واعلا بعضهم على بعض ، فإن أرادوا إبراز شيء للوجود ، فايهما يبرزه ؟ إنْ قدر على إبراز واحد فالأخر عاجز ، وإنْ لم يقدر عليه واحد بمفرده ، فهما علجزان لا يصلحان للالوهية .

ثم يعرض نفس القضية بالسلوب آخر ، قيقول : ﴿ قُل ثُو ۚ كَانَ مَعَهُ الْهُ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لِأَبْتَغُوا إِلَى ذِى الْعَرْشِ سَبِيلاً ۞ ﴾ [الإسراء]

أى : إنْ كان مع الله آلهة كما يدّعي المشركون لَدَهَب هؤلاء الألهة إلى ذى العرش يُعاتبونه أو يُؤدّبونه ، أن يُعاقبونه ؛ لانه انفرد بالملّك من دونهم .

وبالسلوب آخــر يقــرل تعــالى : ﴿ تَسَهِــدُ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَــهُ إِلاَّ هُرُ .. (20)﴾

ولم يَأْتِ مَنْ ينازعه هذه المكانة ، أن يدُعيها لنفسه ، إنن : فقد ثبِّتَ له هذه القضية إلى أنْ يرُجُد معارض ، فالمختلف فيه يتفق عليه إنْ لم يظهر له معارض .

وسبق أنْ ضربنا لذلك مثلاً ، وله المثل الأعلى : هَبُ ان جماعة انصرفوا من مجلس ، ثم رجد صاحب البيت حافظة نقرد فني مكان مجلسهم فعرضها عليهم ، فلم يدعها أحد لنفسه إلا رجل واحد قال : هى لى ، أيشكُ صاحب البيت أنها له ؟

نرى هذا التعسريف أيضاً في أسلوب القرآن في مسالة ادعاء أن لله تعالى ولداً ، تعالى الله عَسًا يقول المبطلون علُوا كبيراً ، فيسعرهما القرآن هكذا : ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ الْنُ الله وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمُسيحُ الْنُ

الله .. () ﴾ [التربة] ضيرة القسران هذا الرغم بقبوله تعبالى : ﴿ بَدِيعُ النَّهُ .. () ﴾ [الانعام] النَّمُسُواتِ وَالْأَرْضِ أَنَّىٰ يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُن لَهُ صَاحِبَةٌ .. () ﴾[الانعام] وفي موضع آخر بعرض المستالة مكذا : ﴿ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ مَبْعَانَهُ وَلَهُ مَا يَشْتَهُونَ () ﴾

اى : فإن كنتم تريدون مقاسمة الضالق سبصانه ، فهل يليق أن تاخذرا أنتم البنين ؛ لأنهم المفضلون حسب زعسكم ، وتتركون له تعلى البنات : ﴿ الْكُمُ الذَّكُرُ وَلَهُ الْأُنتَىٰ آلَ بَلْكَ إِذًا فِسَمَةٌ ضِيْرَىٰ (١٦) ﴾ [النبم] أي : قسمة جائرة .

وهكذا يُصرُف القرآن أسلوبه ، ريُحوَله ليقنع به جميع العقول ؛ ليناسب كل الطباع ، وتمتاز لغة العرب بالمثل والحكمة : لذلك كان من التصريف في أسلوب القرآن استخدام المثل ، وهو تعبير مُوجَز ، يحمل المعاني الكثيرة وتتعشق لقظه ، وتقوله كما هو دون تغيير إذا جاءت مناسبته .

فإذا أرسلت أحداً في مهمة أو جماعة ، فيمكنك حين عودتهم تقول لهم مستقلهماً : (ماذا وراءك يا عصام ؟) هكذا بصيخة المونثة المفردة ، لأن المثل قيل هكذا ، حيث أرسل أحدهم أمرأة تسمى عصام لتفطب له إحدى النساء وحينما أقبلت عليه خاطبها بهذه العبارة ، فسارت مثلاً().

وكما تقول لصاحبك الذي يتعالى عليك : (إن كنت ريحاً فاقد لاقبت إماماراً) إذن : المثل يمتاز بأنه يثبت على لفظه الارل ولا يتغير عنه .

أما الحكمة فهلى : قول شارد يقلوله كل واحد ، وهو كالأم يقلُّ الفظه ، ويجلُّ معناه .

 ⁽١) تكن ابن منظور في لسان المرب (سادة : مسم) منا السئل ولكن السلاكر ، ثم قبال :
 و عميام مو أسم جاجب التعميان بن المنظو ، وهو عصام بن شبهير الجرّمي ، وقيد تكوه الزركلي في الأعلام (٢٣٣/٤) .

11:XX

كما تقول : ﴿ رُبُّ أَخِ لِكَ لَمْ ظُلُّمُ أَمَكَ ﴾ .

د لا تُعلَّم العَرانُ الخَعْرة »(١) .

ان ألمنبت لا أرضاً قطع ، ولا ظهراً أبقى ، أى الذي يُجهد دابته في السير أن يصل إلى ما يريد ؛ لأنها ستنقطع به ولا تُوصلُه .

ومن الحكمة هذه الأبيات الشعرية التي ممارت حكمة متداولة : وَمَانُ بِكُ ذَا فَمِ مُسَارٌ مَسَرِيضٍ يَجِسَدُ مُسَرًا بِهِ المَسَاءَ الزُّلاَلاَ⁽¹⁾ وقوله :

وَآثُنَسَ النَّاسِ حَطًّا مَنْ تَكُونُ لَه نَفْسُ الملُّوكِ وحالاتُ المساكين

وهَبُ أَنْ وَلَدِكَ أَهُمَلَ دَرُوسَهُ طَوَالُ الْعَامِ وَعَنْدُ الْاَمْتَحَانُ أَخَذُ يَجِدُ وَيَجَتَّبُهُ وَبُرِهِقَ نَفْسَهُ ، هَنَا يَمَكُنْكُ أَنْ تَتُولُ لَهُ : (قَبِلُ الرَّسَاءُ تُعَلَّأُ الكِنَائِنْ) وَالكِنَّانَةُ هِي الْمَسْفَلَاةُ النِّي تُوضِعُ بِهَا السَّهَامِ ، وَهَذَهُ لَا يُدُّ أَنْ يُعَدُهَا الصَيَادُ قَبِلُ صَنَيْدُهُ لَا وقتِ الصَّيْدِ .

إذن : الأهمية المثل في لفة العرب جبعله القرآن لَوْنَا السُلوبِيا ، وأداة للإقتاع ، كما نبى قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهُ لا يَسْتَحْبِي أَنْ يَضُوبُ مَثَلاً مَا يَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا .. (17) ﴾

لأن الله تعالى يختاطب بالقرآن عقبولاً مختلفة وطبائع متعددة ؛ لذلك لا يستنجى أن يضرب المثل بالحقر منظوقاته لِيُقَبِّعُ الصميع كُلاً بما يناسبه .

⁽۱) قبال ابن برى : أي المنهرَّب عبارف باسره «كما أن السراة التي تزوجت تُحسن الثناع بالغمار . [لمان العرب ـ مادة : هون] .

 ⁽۲) الانبئات : الانتطاع ، والمنبت في المحديث : الذي أنعب دابته حتى عبلب ظهره ، فهدقي منتطعاً به . [لسمان العرب مادة : بنت] فعلا غن وصل إلى غابته من مسقوه ، ولا غير عافظ على دابته .

 ⁽T) العام الزلال : سريع النزول والمرّ في العلق ، وقبيل : هو العام العذب العمافي . [لسان العرب ـ مادة : زلل] .

وقوله : ﴿ نَمَا شَوْقَهَا ﴾ قد يقول قائل : ولماذا قال ﴿ فَمَا غَوْقَهَا ﴾ ، فالعجيب هذا مسألة الصُّفَر ؟

تقول : المراد يما فوقها ، إي : في المعنى المراد ، وهو الصُّفر . أي : ما فوقها في الصُّغر لا أكبر منها .

شم يأتي بالمعنى في صورة أخرى :

﴿ يَسْأَيُّهَا النَّاسُ طَهُرِبَ مَثَلُّ فَاصْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَن يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوِ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِن يَسْلُبْهُمُ اللَّبَابُ شَيْعًا لاَّ يَسْتَقِدُوهُ مِنْهُ حَمُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ ﴿ آَنَ ﴾

وهَى آية أخرى يشول سبحان : ﴿ مَثَلُّ اللَّهِنَ اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ أُولْيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنكُبُوتِ اتَّخَذَتُ آيتُنا وَإِنَّ أُوهَنَ الْبَيُّوتِ لَبَيْتُ الْعَكَبُوتِ لَوَّ كَانُوا يَعْلَمُونَ (3) ﴾

إذن : يُصرُف الله الأمثال ويُحرَّلها لياخذ كل طَبَع ما يناسبه وما يقتنع به ، وليس القرآن على وتيرة واحدة أو مزيج واحد يعطى للجميع . بل يُشخَص الداءات ويُحلِّلها ويعالجها بما يناسبها ؛ فذلك بأتى الاسلوب مختلفاً .

وهذه المسالة واضحة في الصديث النبري الشريف ، حديث كان الصحابة يسألون رسول الله السؤال الواحد ، وتأتي الإجابة مختلفة من شخص لأخر ، فقد سُئل الله كثيراً : ما أفضل الأعمال يا رسول الله ٢ فقال للسائل الأعمالة لوقتها ء (١) . وقال لأخر :

 ⁽١) عن عبد أنه بن مسمود قال : سالت رسول (١٠ ١) إبدل أضطل ٢ قال : و الصالة الرقايا و أغربها مسلم في صحيحة (٨٠) كتاب الإيمان .

FORKER

بر الوالدين «^(۱) وقال الأخر : « أنْ تلقى الخاك برجه طلَّق »^(۱) .

وهكذا جاءت الإجابة مغتلفة من شخص لأخبر ؛ لأن رسول الله يراعى حال سائله ، ويعاول أن يعالج نقطة الضعف فيه ، فالأمر أيس (أكلشيه) ثابتاً يعطيه للجميع ، بل هي مراعاة الأحوال والطباع .

ثم يقول تعالى : ﴿ فَأَيِّىٰ أَكْثَرُ النَّاسِ إِلاَّ كُفُورًا ١٠٠٠ ﴾ [الإسراء]

نعرف أن (إلا) أداة استحثناء ، تُخرِج ما بعدها من حكم ما قبلها ، كما تقول : جاء القرم إلا زيداً ، ولو طبّقنا هذه القاعدة على الآية لا يستقيم صعناها ، كما لو قلت : خسربت إلا زيدا ، والآية أسلوب عربي فصيح .

نقول : لأن معنى أبى : لم يقبل ولم يَرْضَ ، فالمراد : لم يَرْضَ إلا الكفور ، فلا بُدُّ للاستثناء العفرُحُ أنْ يُسجِق بنفى .

ثم يقول الحق سبحانه(") :

وَقَالُواْ لَن نُّوْمِنَ لَكَ مَنِّى تَغَجُّرُلْنَامِنَ اللَّهُ وَقَالُواْ لَن نُّوْمِنَ لَكَ مَنِّى تَغَجُّرُلْنَامِنَ اللَّرِضِ يَنْبُوعًا ٢٠٠٠ عَلَى اللَّرْضِ يَنْبُوعًا ٢٠٠٠ عَلَى اللَّرْضِ يَنْبُوعًا ٢٠٠٠ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللْهُ عَلَى الْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللْهُولِي اللْهُ عَلَى الْعَلَى اللْهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللْهُ عَا عَلَى الْعَلَاكُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللْهُ عَلَى الْعَلَى اللْه

 (١) قال أبي عمرو الشبيبائي: أخبرنا صاحب هذه النار - وأوماً بيده إلى دار عبد ألله - قال: سالت النبي ﷺ: أي العمل أحب إلى ألله عز وجل ؟ قال: « الصلاة على وتستها . قال: ثم أي ؟ قال: ثم بر الوالدين « آخرجه البخاري في صحيحه (٩١٧٠) ، ومسلم في صحيحه (٩٨) كتاب الإيمان .

 (۲) عن أبي ذر رضعي الله عنه قال قال لبي النبي ﷺ: « لا تحقرن من المحروف شبيتاً ، ولر أن تشقي أغاله بوجه طلق » أخرجه مسلم في صبحبيحه (۲۹۳۱) ، وكنا أخرجه أحمد في مسنده (۱۷۲/۰) .

(Y) سبب خرول الآیا : ذکر الواجدی فی اسباب النزول (ص ۱۹۸ ... ۱۷۰) من ابن مبلس ان عشبة رشیدة وآبا سفیان والنفس بن الحارث واثراب بن المفیرة وآبا جهل ورؤساه قریش اجتمعوا علی ظهر الکمیة قلال بعضهم لبعض : ابعثرا إلی محمد وکلهوه وخاصعوه حتی تعذروا به : قبعثوا إلیه : ان اشراف قومك قد اجتمعوا لك لیكلموك ، قجاءهم صریعاً وهو یظن آن بدا فی آمره بداد ، و کان طبهم حریصاً بحب رشدهم و یعز طبه تعنتهم عتی طس إلیهم ، و دار بینهم تقاش طویل ذکره الراحدی بطوله ، فنزات الآبا .

亚洲

(لَنَّ) تقید تأبید بَنْی الفعل فی المستقبل ، تقول : آنا لم أصنع هذا ، ولن أصنعه . آی : فی المستقبل .

ومعلوم أن الإنسان ابن أغيار ، لا يمكمه حال واحد بل هو منتقلّب بين أحوال شتى طوال حياته ، واقت تعالى وحده هو الذي لا يتغيّر ، وما دام الإنسان ابنَ أغيار ويطرا عليه حال بعد حال ، فليس له أنْ يحكم على شيء مكما قاطما في مستقبل هو لا يعلكه ، فالذي يملك المكم القاطع هو الحق سبحانه الذي لا تتناوله الأغيار .

لذلك : فالإنسان مثالاً إذا صعد حتى القمة نشاف عليه الهبوط : لانه من أهل الأغيار ، ولا يدوم له حال ، إذن : فعاذا بعد القمة ؛

رقد عُبِّر الشاعر عن هذا المعنى بقوله :

إِذَا تُمُّ شَيُّ بِذَا نَقْصُهُ قَرقُبُ زَوَالاً إِذَا تَعِلْ ثُمَّ

والعجبيب أن الناس يتطلعون في نعمة الله إلى التصام ، فيقول أحدهم : يا عبدًا ، لو حدث كذا أثبت هذه النعمة ، وهم لا يدرون أن هذا النقص في النعمة سبب بقائها ، فلو ثبت لك النعمة وأنت من أهل الأغيار ، فماذا تنتظر إلا زوالها ؟

فَلْيَرْضَ كُلُّ صَاحِبٍ نَعِمَ بِمَا فَيِهَا مِن تَقْصَ ، فَلَعَلَ هَذَا التَقْصَ يردُّ عنه عَيِّن حاسد ، أو حقد حاقد ،

فيعض الناس يرزقه الله بالاولاد ويُعينه على تربيتهم ، ولحكمة يفيشل احدهم فيحسزن لذلك ، ويألم أشد الألم ، ويقول : لو أن هذا الولد .. وهو لا يدرك حكحة ألله مسن وراء هذا النقص ، وأنه حسارس للنعمة في الأخرين ، وأنه التعيمة التي تحميه وتردُّ عنه ما يكره .

WORKER

OC+OC+OC+OC+OC+OAVE-O

لذلك لما أراد المتنبى أن يعدح سيف الدولة أن قال له :

شَهْمِي الأنامُ إلى كَمَالِكَ فَاسْتُعِدُ مِنْ شَرَّ أَمْيُنهِمْ بِعَيْبٍ وَاحِد
أي : نظروا إليك معجبين بما فيك من كمال ، فاعمل عمالاً سيئاً واحداً يجد عنك شر أعينهم .

إذن : (أن) تغيد تأسيد النفى في المستقبل ، وهذا أمر لا يملكه إلا عالك الأحداث سبعانه رتعالى ، أمّا عساجب الأغيار فليس له ذلك ، والذين آمنوا فيما بعد برسول الله ممّن قالوا هذه المقولة : ﴿ لَن تُؤْمِنَ لَكَ حَتَىٰ تَفْجُر لَنَا مِنَ الأَرْضِ يَتُوعًا ۞ ﴾

نستحطيع أن نقول لهم : لقد أوقعتُكم (لن) في الكذب ؛ لأنكم أبّدتُم نَفّى الإيمان ، وها أنتم مؤمنون ، ولم يُفجّر لكم النبي ينبوعاً من الأرض .

وعند فتح مكة وقف عكرمة بن أبي جهل وقال في الخُنْدُمَة (1)

(۱) المشتبى : هو أحمد بن الحسين أبو الطيب الكندى ، ولد (۲۰۲ هـ) بالكرفة في محلة تسمى كندة ، شما بالشام ، ثم تنقل في البادية يطلب الأدب رحلم العربية ، قال الشعر حبيباً ، تنبأ في بادية السعارة ، أسره أمير حبيس وسيئه حبثي تاب ورجع عن دعواه ، توفى ٢٠٤ هـ عن ٢٠ عاماً [الاعلام الزركلي ٢٥/١] .

(۲) هو : على بن عبد الله بن عبدان التغليق ، أبو المستن سيف الدولة ، ولد في ميافارلين بديار بكر عام ۲۰۳ هـ ، له أخبار روبائع مع الروم كثيرة ، مثك واسجا ودمشق وعلب وتوفي بها ودفن في ميافارفين عام ۲۰۱ هـ عن ۴۳ عاماً . [الأعلام للزركلي ۲۰۲/۶] .

(۲) الخندمة : جبل معروف عند مكة ، قال ابن بربن : كانت به وقعة يوم قتح مكة ، ومنه يوم
الخندمة ، وكان لقبيهم خالد بن الوليد فهارم المشركين وقتلهم . [لسان العرب ـ مابة :
خندم] .

وكان مكرمة بن أبى جمهل قد قمال قبل عذا عن آذان بالال بن رباح فلطُ بوق عدّ بن الكمية يوم ضمتع مكة : لقد أكرم الله أبا المحكم (يقصد أباه أبا جمهل) هيت ثم يسمع هذا العبد يقول ما يقول . [دلانل النبوة للبيهتي ٢٨٨/٢] .

WE WILL

ما قال ، ثم رجع إلى النبى الله مؤمنا معتذراً وخرج محارباً مع خالد بن الوليد في البرموك ، وحين طُعن الطعنة الممينة ، وحمله خالد ، فإذا به يقول له : أهذه مينة تُرضي عنى رسول الله ؟

إذن : مَنْ يقول كلمة عليه أن يكون قادراً على تنفيذها ، مالكاً لزمامها ، ضامناً لنفسه ألاً يتغير ، وألاً تتناوله الأغيار ، ولا يملك ذلك إلا أن سبحانه وتعالى .

والعشدير لاسلوب القرآن في سورة (الكافرون) يجد هذه المسالة واضحة ، حيث يقول تعالى : ﴿ قُلْ يَسْأَيُهَا الْكَافرُونَ ۞ لاأَعْبِدُ مَا تَعْبِدُونَ ۞ وَلا أَنَّا عَابِدٌ مَا عَبَدتُمْ الْكَافِرُونَ ﴿ وَلا أَنَّا عَابِدٌ مَا عَبَدتُمْ ﴾ وَلا أَنَّا عَابِدٌ مَا عَبَدتُمْ ۞ وَلا أَنَّا عَابِدٌ مَا عَبَدتُمْ ۞ ﴾

مكذا نفت الآية عبادة كل منهما لإله الآخر في الزمن التحاضر ، ثم يقول تعالى : ﴿وَلَا أَنَا عَابِدُ مَا عَبَدَتُمْ ﴿ وَلَا أَنتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ مَا عَبَدَتُمْ ﴿ وَلَا أَنتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ هَى يقول تعالى : ﴿وَلَا أَنتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴾ [الكافرين] لينفي أيضاً احتمال العبادة في المستقبل ، إذن : فليس في الآية تكرار ، كما يرى بعض قصار النظر .

ولك الآن أنَّ تسالَ : كيف نفى القرآن الصدث فى المستقبل ؟ نقول : لأن المتكلم هنا هو الحق سبحات وتعالى الذي يمك الأحداث ولا تُغيَّره الأغيار ، ولا تتسلط عليه ، فحكم على المستقبل هذا الحكم القاطع وأبَّد النَّفى فيه .

⁽١) فرّ عكرمة بن أبى جبل ضركب البحر فأصابهم عاصف ، فقال اصحف الصفينة : أخلصوا فإن البخكم لا تغنى علكم ههنا شيخاً . فقال عكرمة : « واه لئن فم ينجنى في البحر إلا الإخلاص لا يتجيئي في البر غيره ، اللهم إن لك طيّ عهداً إن عافينتي مما أنا فيه أن أتى مسمعاً حتى أضع بدى في يعد فلاجهنه عفوا كريماً قال : قجاء فالسلم » [الإصابة في تدييز الصحابة [٤/٨٧٠ ، ترجعة ٥٦٣٧] .